

وتنتهي المسألة . لكن قاتل نفسه محرم عليه الجنة .

إذن فقبل أن يقول لي : لا تقتل غيرك قال لي : إياك وأن تقتل نفسك . إذن فسبحانه ليس بغير فطر فقط على الناس منك ، بل بخار عليك أيضاً من نفسك ، ولذلك فحين شرع سبحانه القصاص في القتل شرعه ليحميك لا ليحزرك على أن تقتل ، أما عندما يأمر سبحانه : أن من قُتِلَ يُقْتَلْ فهو يقطع ويعدل ، والقصد من هذا الحفاظ على حياتين ، لأنك إن علمت أنك إن قُتِلَ قُتِلَتْ لا تقتل . ومادمت لا تقتل فقد حيت حياتين حياة من كنت مستقلة وحياتك من أن يقتصر منك وهذا هو معنى قوله :

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾

(من الآية ١٧٩ سورة البقرة)

إذن فالذي يتفلسف ويقول : هذه بشاعة وكذا وكذا نقول له : الذي يشرع القصاص يريد أن يقتل ؟ لا ، بل يريد أن يحمي حياتك ، لأن القاتل عندما يعلم أنه إن قُتِلَ يُقْتَلْ فلا يقتل ، ومادام لا يقتل نكون قد حافظنا على حياته وحياته الأخرى . إذن فنقوله : « ولكم في القصاص حياة » قول صديق .

وعندما تكلم الحق عن القتال والقتل ينبهنا : إياكم وأن تمهروا بسبب هذه المسائل على دعاء الناس ولا على حياتهم ، لذلك يتكلم سبحانه عن القتل المحظور في الإيمان والإسلام ويقول :

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً
وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ
وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ
كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ

رَقَبَةً مُّؤْمِنَةً وَإِن كَانِ مِن قَوْمٍ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُم مِّيثَاقٌ فَدْيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ
وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ فَمَن لَّمْ يَجِدْ
فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ مُّتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ
وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢﴾

جاء هذا القول بعد أن تكلم سبحانه عن القتال لتثبيت أمر الدعوة ، ولما كان القتال يتطلب قتل نفس مزممة نفساً كافرة، ناسب ذلك أن يتكلم الحق سبحانه عن القتل .

والقتل - كما تعلم - محاولة لإزهاق روح الحي بنقض بنيته . والحي وإن لم ينقض بنيته حين يأتي أجله يموت . إذن فنقض البنية من الإنسان الذي يريد أن يقضي على إنسان عمل غايته إنهاء الحياة ، فلا يظن ظان أن القاتل الذي أراد أن ينقض بنية شخص يملك أن ينهي حياته ، ولكنه يصادف انقضاء الحياة ، فالذي ينهي الحياة هو الحق سبحانه وتعالى . ولذلك قلنا : إن الجزء إنما وقع على القاتل لأنه أهدت القتل ولكن لأن القاتل تعجل في أمر استأثر الله وحده به ، والقتيل ميت بأجله ، فالحق سبحانه وتعالى هو الذي استخلف الإنسان في الكون ، والاستخلاف شرحه الحق في قوله :

﴿وَأَسْتَعْمَرُ كَرِّ فِيهَا﴾

(من الآية ٦١ سورة هود)

فالله هو الذي جعل الإنسان خليفة في الكون ليعمر هذا الكون ، وعبارة الكون تنشأ بالتفكير في الارتقاء والصالح في الكون ، فالصالح تتركه صالحاً ، وإن استطعنا أن نزيد في صلاحه للنفع .

الأرض - على سبيل المثال - تثبت الزرع ، وإن لم يزرعها الإنسان فهو عيد زرعاً

خارجاً منها ، والحق يريد من الإنسان أن ينمى في الأرض هذه الخاصية فيأتى الإنسان بالبدور ويمرث الأرض ويزرعها . فهذا يزيد الأمر الصالح صلاحاً . وهذا كله فرع وجود الحياة .

إذن فالاستخلاف في الأرض لإعمارها يتطلب حياة واستبقاء حياة للخليفة . ومادام استبقاء الحياة أمراً ضرورياً فلا تأن أيها الخليفة لخليفة آخر مثلك لتنتهى حياته فتتمطل إحياءه للأرض واستثماره لها . فالقتال إنما شرع للمؤمنين ضد الكافرين ، لأن حركة الكافرين في الحياة حركات مفسدة ، ودرء المفسدة دأبها مقدم على جلب المصلحة . فالذى يفسد الحياة يقاتله المؤمنون كي تنتهى الحياة فيه ، ونخلص الحياة من معرق فيها .

إذن فبريد الحق أن تكون الحياة لمن تصلح الأرض بحياته . والكافرون يعيشون في الأرض فساداً ، ويعيشون على غير منهج ، ويأخذون خير الضعيف ليصيروا هم به أهواء ، فشرع الله القتال إما ليؤمنوا فيخضعوا للمنهج ، وإما ليخلص الحياة من شرهم . فإذا ما وجه الإنسان القتل للمؤمن - وهو في ذاته صالح للاستثمار في الحياة - يكون قد جنى على الحياة ، وأيضاً لو قتل الإنسان نفسه يكون قد جنى على الحياة كذلك ، لماذا ؟ لأنه أفقد الحياة واحداً كان من الممكن أن يثمر بحركته الأرض .

فإن اجتراً على حياته أو على حياة سواء فلا بد أن تؤذيه . كيف ؟ قال سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا السَّيِّئَاتِ بِرَأْسِهِ سَيِّئَةٌ يُمْثَلُوا ﴾

(من الآية ٢٧ سورة يونس)

والتشريع الإسلامى وضع للقتال عن صيق لإصرار وترصد عقاباً هو القتل . وبذلك يحصى التشريع الحياة ولا ينسى القتل ، بل يمنع القتل . إذن ، فالخوف والقصاصات إنما وضعت لتمطى الحياة سعة في مقوماتها لا تضيقاً في هذه المقومات ، والحق سبحانه وتعالى حينما تكلم عن القتال المشروع أراد أن يوضح لنا : إياكم أن تتعدوا بهذه المسألة ، وتستعملوا القتال في غير الأمر المشروع ، فإذا ما اجتراً إنسان على إنسان لتهنى حياته في غير حرب إيمانية شرعية فهذا يكون الموقف ؟

يقول التشريع : إنه يقتل ، وكان يجب أن يكون في بالك ألا تحترق على إزهاق حياة أحد إلا أن يكون ذلك خطأ منك ، ولكن إن أنت فعلت خطأ نتج عنه الأثر وهو القتل . فماذا يكون الأمر ؟ هناك متفعل لك وهو القنيل وأنت القاتل ولكن لم تكن تقصده ، هما - إذن - أمران : عدم القصد في ارتكاب القتل الخطأ ، والأمر الثاني هو حدوث القتل .

يقول التشريع في هذه المسألة : إن القاتل بدون قصد قد أزهق حياة إنسان ، وحياة هذا الإنسان لها ارتباطات شتى في بيعة الإيمان العامة ، وله ارتباطاته ببيئته الأهلية الخاصة كمائلته ، العائلة له أو العائل لها أو الأسرة أو الأقرب من الأسرة وهو الأصل والفرع ، فكم دائرة إذن ؟ دائرة إيمانية عامة ، ودائرة الأهل في عمومها الواسع ، ودائرة الأسرة ، ودائرة خصوصية الأسرة في الأصل والفرع . وحين تنهى حياة إنسان في البيعة الإيمانية العامة فسوف تتأثر هذه البيعة بنفسان واحد مؤمن خاضع لمنهج الله ومفيد في حركته ، لأن الدائرة الإيمانية فيها نفع عام .

لكن الدائرة الأهلية يكون فيها نفع خاص فليلاً والدائرة الأسرية نجد أن نفعه فيها كان خاصاً بشكل ما ، وفي الأصل والفرع نجده نفعاً مهيئاً وخاصاً جداً . إذن فهذا القتل يشمل تفريعاً لبيئة عامة وليئة أسرة وليئة أصل وفرع .

ولذلك أريد أن تلاحظوا في أحداث الحياة شيئاً يمر علينا جميعاً ، ولعل كثيراً منا لا يلتفت إليه ، مع أنه كثير الحدوث ، مثلاً : إذا كنا جالسين في مجتمع وجاء واحد وقال : « فلان مات » ، وفي هذا المجتمع أناس يعرفونه معرفة عامة . وآخرون يعرفونه معرفة خاصة ولهم به صلة ، وأناس من أهله ، وفيه والد الميت أو ابنه ، انظروا إلى أثر التمي أو الخبر في وجوه القوم ، فكل واحد سينفعل بالقدر الذي يصله ويربطه بمن مات . فواحد يقول : « يرحمه الله » وثاني يتساءل بقرع : « كيف حدث ذلك » ؟ وثالث يبكي بكاء مرّاً ، ورابع يبكي جارية ليرى الميت . الخبر واحد فلماذا يتعدد أثر وصدي الانفعالات ، ولماذا لم يكن الانفعال واحداً ؟

نقول : إن الانفعال إنما نشأ قهراً بعملية لا شعورية على مقدار نفع الفريد لمن ينفعل لموته ، فالذي كان يلتصق به لئلاً وسيراً في أحايين متباعدة يقول : « رحمه الله »

الله . والذي كان يحالسه كل عيـد يفكر في ذكرياته معه ، وحتى تصل إلى أولاده فتجد أن المتخرج الموظف وله أسرة يختلف انفعاله عن الخريج حديثاً أو الذي يدرس ، أو البنت الصغيرة التي مازالت تتلقى التعليم ، هؤلاء الأولاد يختلف تلقيمهم للخبر بانفعالات شتى ، فالابن الذي له أسرة وله سكن يتلقى الخبر بانفعال مختلف عن الابن الذي مازال في الدراسة ، وانفعال الابنة التي تزوجت ولها أسرة يختلف عن انفعال الابنة التي مازالت لم تجهز بعد .

إذن فالانفعال يحدث على مقدار النفع ، ولذلك قد نجدنا على صديق أكثر مما نجدنا على شقيق . وقالوا : من أحب إليك ، أخوك أم صديقك ؟ قال : النافع . إذن تلقى خبر انتهاء الحياة يكون مختلفاً ، فالحزن عليه والأسف لفراقه إنما يكون على قدر إشاعة نفعه في المجتمع .

فالذي نجد للمجتمع كله هائجا وثائرا وحزيناً لفراقه كان نافعاً للمجتمع كله ، والذي تبكى عليه أسرته فقط نقول : إنه كان على قدر نفعه لأسرته وأولاده ، وقد يموت واحد ولا يحس أحد أن الكون قد نقص . وهذا هو السبب في أنهم أرادوا أن يعملوا لكل واحد وطناً . وقالوا : إن أوطان الناس على قدرهمتهم . فواحد ليس له وطن إلا نفسه فقط ؛ يرى كل شيء لنفسه ولا يرى نفسه لأحد حتى ولو كانوا أولاده .

وهناك واحد يكون وطنه أسرته يعمل على قدر نفعها ، وواحد يكون وطنه عائلته وقريته ، وواحد وطنه أمته . وواحد وطنه العالم كله . إذن فعندما يفجع المجتمع في واحد فالهزة تأتي على قدر وطنه ، وعندما يفاجأ الناس بواحد يُقتل عن طريق الخطأ فالفاضل معذور . ولكن عذره لم يمنع أن تمدى فعله وأن الآخر قد قتل ؟ فالأثر قد حصل ، وتحدث الهزة للأقرب له في الانتفاع ، ولأن القتل خطأ فلن يتم القصاص من القاتل ، ولكن عليه أن يدفع دية ، وهذه الدية توزع على الناس الذين تأثروا بفقدان حياته ؛ لأن هناك قاعدة تقول : « بسط النفع وقبض الضرر » .

إنك ساعة ترى شيئاً سينفعك فإن النفس تنبسط ، وعندما ترى شيئاً سيضررك فإن النفس تنقبض . وعندما يأتي للإنسان خبر موت عزيز عليه فإن نفسه تنقبض ، وساعة يأتيه من بعد ذلك خير وهو حصوله على جزء من دية القتل فالنفس تنبسط ، وبذلك يتم علاج الأثر الحادث عن القتل الخطأ .

والدية بحكم الشرع فإن من العاقلة ، وبشرط ألا تؤخذ من الأصول والفروع ، فلا تجتمع عليهم مصيبة فقد إنسان على يد أحد من أصولهم أو فروعهم وهم بذلك يفرغون فلا يجمع عليهم هذا الأمر مع المشاركة في الدية . كأن التشريع أراد أن يعالج الهزة التي صنعها انحراف بعلاج هو وقاية من رد الفعل فيحقق التوازن في المجتمع . فمن يقتل خطأ لا يقتص منه المجتمع ولكن هناك الدية . ومن أجل إشاعة المسؤولية فالقاتل لا يدفعها ، ولكن تدفعها العاقلة ؛ لأن العاقلة إذا ما علمت أن من يجني من أهلها جناية وأنها مستحتمل معه فإنها تعلم أفرادها فن صيانة حقوق غيرهم ؛ لأن كل واحد منها سيدفع ، وبذلك يحدث التوازن في المجتمع .

والحق سبحانه وتعالى يعلمنا أن نستبعد أن يقتل مؤمن مؤمناً إلا من خطأ ، فلا يستقيم أن يحدث ذلك عمداً فيقول : « وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » ومعنى هذا أن مثل هذا القتل لا يصح أن يحدث عن قصد ؛ لأن اللحمة - بضم اللام - الإيمانية تمنع هذا . لكن إن حدث هذا فما العلاج ؟ . وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله .

ولا يذكر سبحانه هنا القصاص ، فالقصاص قد تقدم في سورة البقرة في قوله تعالى :

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ ۚ ﴾

(من الآية ١٧٨ سورة البقرة)

والقصاص حق الولي فله أن يغفر أو أن يأخذ الدية ، كأن يقول : عفوت عن القصاص إلى الدية . ويجب أن نفرق بين الحد وبين القصاص . فالقصاص حق الولي ، والحد حق الله . وللولي أن يتنازل في القصاص ، أما الحدود فلا يقلر أحد أن يتنازل عنها ، لأنها ليست حقاً لأحد ولكنها حق لله .

إذن فالقتل الخطأ قال فيه : « فتحرير رقبة مؤمنة » وهنا قد نسال : وماذا يستفيد أهل الجاني عليه بالقتل من تحرير رقبة مؤمنة ؟ . هل يعود ذلك على أهل القتل بسيط في النفقة ؟ . قد لا تفيدهم في شيء ، لكنها تفيد المجتمع ؛ لأن مملوك الرقبة وهو العبد أو الأمة هو مملوك لسيد ، والسيد يملك حركة العبد ، ولكن عندما يكون

العبد حراً فهو حر الحركة : فحركة العبد مع السيد محدودة ، وفي حريته حركة مفيدة للمجتمع .

إذن فالقبض الذي حدث من قتل نفس مؤمنة يقابلها بسط في حرية واحد كان محكوماً في حركته فنقول له : انطلق في حركتك لتخدم كل مجتمعك . ويريد الحق بذلك أن يفتح مصرفاً لحرية الأرقاء ضمن المصارف الكثيرة التي جعلها الإسلام لذلك .

وبعد هذا القول « ودية مسلعة إلى أهله » لكي تصنع البسط في نفوس أهله ليعقب القبض نتيجة غير القتل . ولذلك نجد أسرة قد فجعت في أحد أفرادها بحادثة وعاشوا الحزن أياماً ثم يأخذون الأوراق ويصرفون بها الدية أو التعويض ، مما يدل على أن في ذلك شيئاً من السلوى وشيئاً من التعزية وشيئاً من التعويض ، ولو كانت المسألة مزهوداً فيها لقالوا : « نحن لا نريد ذلك » ، ولكن ذلك لا يحدث .

وبعد ذلك نجد الذي فقد حياة حبيب لا يظل في حالة حزن ليفقد حياة نفسه ، ففي الواقع يكون الحزن من الحزين على نفسه بمقدار ما فات عليه من نفع عندما قُتل له القتل ، والحزين إنما حزن لأن القتل كان يثرى حياته ، فلما مات صارت حياة النفع منه بلا إثراء .

ولورأينا إنساناً يحزن لفقد واحد وقلنا له : احتفظ بجثمانه لمدة أسبوع لترى من أشواقك إليه ، وبعد ذلك تأخذه منك لندفنه أيرضى ؟ لن يرضى أبداً بذلك . أو نقول للحزين : « لن نقدم لك طعاماً لمدة أسبوع لأنك في حالة حزن هنا لن يوافق الحزين ، وزوجة الفقيد تذرف دموعها الدمع وتبكي عليه لكنها تأكل وتشرب .

إذن فالمسألة يجب أن تكون واضحة لاستقبال أفضية الحق وهي أفضية لا تنقض نوايس الله في الكون . وبعد ذلك يريد الحق أن يشيع التعاطف بين الناس ، فإذا قال أهل القتل لأهل القاتل : نحن لا نريد دية ، لأن مصيبتكم في القتل مثل مصيبتنا فيه ، وكلنا إخوة فما الذي يجري في المجتمع ؟ الذي يحدث من النفع هو أضعاف أضعاف ما تؤديه الدية ، إذن فهذا ترويب للدية ، فساعة يعرف الطفل في العائلة أنه

كان مطلوباً منهم دية لأن أباه قد قُتل ، وعفا أهل القتل فلم يأخذوا الدية ، هذا الطفل سيعرف عندما يشب ويعقل الأمور أن كل خبر عند أسرته ناتج من هذا العفو وهذه الحقة ، فيحدث الود .

إذن فالحق سبحانه وتعالى يريد أن يربب إشاعة المودة والصفاء والضعية . فإذا ما حزن واحد لفقدان إنسان بالقتل الخطأ قد يأخذ الدية فينتفع ، وإن لم يأخذها فهو ينتفع أكثر ؛ لذلك يقول الحق : « دية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا » .

وهذا ما يحدث إذا ما قتل مؤمن مؤمناً خطأ في بيئة إيمانية ، ولكن ما الذي يحدث عندما يتم قتل مؤمن لواحد من قوم أعداء والمقتول مؤمن ويعيش بين الكفار ؟ .
هنا نحن أولاء نرى عدالة التشريع الإلهي ، وحتى نزداد يقيناً بأن الله هو رب الجميع ؛ لذلك قال الحق : « فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن ، أى كان المقتول من قوم في حالة عدا مع المسلمين فهو لا يستحق الدية ، لأنه يحيا في قوم كافرين .

هكذا نجد التشريع هنا قد شرع لثلاث حالات : شرع لواحد في البيئة الإيمانية ، وشرع لواحد مؤمن في قوم هم أعداء للمؤمنين ، وشرع لواحد قد قُتل وهو من قوم متحالفين مع المسلمين . وكل واحدة لها حكم ، والحكم في حالة أن يكون القتل من قوم بينهم وبين المسلمين عدا وهو مؤمن ، فتحرير رقبة مؤمنة ، وذلك لتعويض الإيماني فينطلق عبد كان محدود الحركة لأن هناك من مات وانتهت حركته ، وفي هذا تعويض للمجتمع عندما تشيع حركة العبد . وماذا نفعل في الدية ؟ . لا يأخذون الدية ؛ لأن الدية موروثة ، وهم من الكفار وليس بين الكفار والمسلمين توارث أى فليس هنا دية .

وعندما ننظر إلى قول الحق : « فإن كان من قوم عدو لكم ، نجد أن كلمة « عدو » مفردة في ذاتها ، ولكنها تشمل كل القوم ، وفي اللغة نقول : « هو عدو » وهما عدو » « هم عدو » وإن تنوعت عداوتهم فهم أعداء ، ولكن عندما يتحد مصدر العدا فهم عدو واحد . والحق يقول : « فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة » ولم يورد سبحانه هنا الدية لأن القوم على عدا للإسلام فلا دية لهم ؛ لأنه لا توارث .

ويقول الحق : « وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله ونحرير رقبة مؤمنة » فإذا أعطى المسلمون قوماً عهداً من اليهود فلا بد من الوفاء . هذا الوفاء يقتضى تسليم دية لأهله ، لأن هذا احترام للعهد ، وإلا فما الفارق بيننا وبينهم . . . والدية - كما نعلم - تدفعها العاقلة ، ويقول الحق في بيان حق الله في أمر القتل خطأ : « ونحرير رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله » أى فمن لم يجد الرقبة أو لم يتسع ماله لشراؤها فصيام الشهرين يكلل إمامهما ، فلا يفصل بينهما إلا فاصل معذر كان يكون القتال - دون قصد - على مرض أو على سفر . ويجوز أن ينتهى المرض أو السفر فعليه استكمال الصوم .

ولماذا هذا التتابع الحكيم ؟ لأن الله سبحانه وتعالى يريد أن يجعل هذه السألة شاخلة للذهن القاتل ، ومادامت تشغل ذهنه فالصيام لا بد أن يكون متتابعاً ، فلم يكن الصيام متتابعاً لأصابت القتال غفلة . « فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله » .

ولماذا قال الحق : « توبة من الله » ؟ والتوبة - كما نعرف - قد تكون من العبد فنقول : « تاب العبد » .

وقد تسند التوبة إلى الحق فيقال : « تاب الله عليه » ومراحل التوبة ثلاث : حين يشرع الله التوبة نقول : تاب الله على العباد فشرع لهم التوبة فلا أحد يتوب إلا من باطن أن الله شرع التوبة ؛ لأنه لو لم يشرع الله التوبة لتراكمت على العباد الذنوب والخطايا .

وشرع التوبة هو تطبيق شديد لنوازع الشر ، فلم يشرع الله التوبة لكان كل من ارتكب ذنباً يعمت في الأرض بالفساد . فعين شرع الله التوبة عصم المجتمع من الأضرار . فلأنه شرع التوبة ، فهو - سبحانه - يتوب ، هذه هي المرحلة الأولى . ومادم الله قد شرع التوبة فالمذنب يتوب ، هذه هي المرحلة الثانية ، وساعة شرع الله التوبة ويتوب المذنب فالله يقبل التوبة ، هذه هي المرحلة الثالثة .

وهكذا نرى دقة القرآن حين قال :

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

(من الآية ١١٨ سورة التوبة)

وبعد أن يتوبوا فإن الله يقبل التوبة عن عباده .

إذن فالتوبة الأولى من الله تشريع . والتوبة الثانية من الله قبول ، والوسط بينهما هي توبة الإنسان .

وبذيل الحق الآية : « توبة من الله وكان الله علياً حكيماً » فسيحانه يشرع التشريع الذي يجعل النفوس تحيا في مناخ طبيعي وفي تكوينها الطبيعي ، فلو تصورنا أن إنساناً قد قُتل خطأ وتركنا أهل المقتول بلا ترضية فلن يسعيد المجتمع الإيماني من قتله .

إذن فالمعلم من الله بالنفس البشرية جعل من قتل خطأ يفيد المجتمع الإيماني بتحرير رقبة ، فيزيد المجتمع إنساناً حراً يتحرك حركة إيمانية ، لذلك اشترط الحق أن تكون الرقبة مؤمنة ، حتى نضمن أن تكون الحركة في الخير ، فنحن لا نحرر رقبة كافرة ، لأن الرقبة الكافرة عندما تكون مملوكة لسيد قسرها محصور ، لكن لو أطلقناها لكان شرها عاماً . وبعد تحرير الرقبة هنالك الدية لتنتزها على كل مفزع في منفعته فيمن قُتل ، ولا نأخذها من أصول القاتل وفروعه ، فلا نجتمع عليهم مصيبتين القتل الذي قام به أصلهم أو فرعهم ، لأن ذلك - لاشك - سيصيبهم بالفزع والخوف والاشفاق على من جنى منهم . وأن يشتركوا في تحمل الدية . وذلك العمل ناشئ من حكمة . فإذا كان الذي يضع الأشياء في موضعها هو خالقها ، فلن يوجد أفضل من ذلك لتستقيم الأمور .

وفي المجال البشري نجد أن أي آلة من الآلات - على سبيل المثال - مكونة من خمسين قطعة ، وكل قطعة ترتبط بالآخرى بمسار أو غير ذلك ، ومادامت كل قطعة في مكانها فالآلة تسير سيراً حسناً ، أما إذا توقفت الآلة فإننا نستدعي المهندس ليضع كل قطعة في مكانها ، وكل شيء حين يكون في موضعه فالآلة تمشي باستقامة ، وكل حركة في الوجود مبنية على الحكمة لا ينشأ فيها فساد ، فالفساد إنما ينشأ من حركات

نحدث بدون أن تكون على حكمة . والحكمة مقولة بالتشكيك ، فهناك حكيم وهناك أحكم . وقدسياً - على سبيل المثال - كنا نرى الأسلاك الكهربائية دون عوازل فكان يحدث منها « ماس » كهربائي . وعندما اكتشفنا العوازل استخدمناها وهدلنا من تصنيعنا للأشياء . وكنا نجد الأسلاك في السيارة - مثلاً - ذات لون وحجم واحد ، فكان يحدث الارتباك عند الإصلاح ، لكن عندما تمت صناعة كل سلك بلون معين ، فسهل هذا عملية الإصلاح .

فالحكمة هي وضع الشيء في موضعه ، فما بالتأ حين يكون من يضع الشيء في موضعه هو خالفنا ؟ لن نجد أفضل ولا أحسن من ذلك .

فإذا ما رأينا خللاً في مجتمع فلنعلم أن هناك شيئاً قد ناقض حكمة الله . وعندما نبحث عن العطب سوف نجده ، تماماً مثلما نبحث عن العطب في أي آلة وتأتي لها بالمهندس الذي يصلحها . ويجب أن نرده إلى من خلق المجتمع ، ونبحث عن علاج الخلل بحكم من أحكام الله . ولذلك أرشدنا الحق إلى أننا إن اختلفنا في شيء فلنرده إلى الله وإلى الرسول حتى لا ننظر في تعب .

وبعد ذلك يتكلم الحق عن القتل العمد ، وقد يقول قائل : أما كان يجب أن يحدثنا الله عن القتل العمد أولاً ؟ ونقول : الحق لو تكلم عن القتل العمد أولاً لكان ذلك موحياً أنه يحدث أولاً ، ولكن الحق يوضح : لا يصح أن تأتي هذه على خيال المؤمن .

ويسأل سائل : لماذا لم يقل الحق : « وما كان لمسلم » . ونقول : يجب أن نتنبه إلى أن الحق نادى المؤمن لأن الإيمان عمل قلبي ، ولهذا كان النداء للمؤمنين ولم يكن النداء للمسلمين ؛ لأن الإسلام أمر ظاهري ، فقد يقتل إنسان يتظاهر بالإسلام إنساناً مؤمناً . لهذا نادى الحق بالنداء الذي يشمل المظهر والجوهر وهو الإيمان .

وحين يشرع الحق فلا بد أن يأتي بالجزاء والعقاب للذي يقتل عمداً . وهو يقول :

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ
جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ ١٣

والقتل هنا لمؤمن بعمد ، فالأمر إذن يختلف عن القتل الخطأ الذي لا يدري به القاتل إلا بعد أن يقع . وجزاء القاتل عمداً لمؤمن هو جهنم ، وليس له كفارة أبداً . هكذا يشع الحق لنا جريمة القتل العمد . لأن التعمد يعني أن القاتل قد عاش في فكرة أن يقتل ، ولذلك يقال في القانون « قتل عمد مع سبق الإصرار » . أي أن القاتل قد عاش القتل في تخيله ثم فعله ، وكان المفروض في الفترة التي يرتب فيها القتل أن يراجعه وازعه الدني . وهذا يعني أن الله قد غاب عن باله مدة التحضير للجريمة ، ومادام قد عاش ذلك فهو قد غاب عن الله ، فلو جاء الله في باله لتراجع ، ومادام الإنسان قد غاب باله عن الله فالله يغيبه عن رحمته .

« ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها » وقالوا في سبب هذه الآية : إن واحداً اسمه يقين بن خباب كان له أخ اسمه هشام ، فوجد أخاه مقتولاً في بني النجار ، وهم قوم من الأنصار بالمدينة . فلما وجد هشاماً قتيلاً ذهب يقين إلى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بالخبر ، فأرسل معه رجلاً من بني فهر وكتب إليهم أن يدفعوا إلى يقين قاتل أخيه ، فقال بنو النجار والله ما نعلم له قاتلاً ، ولكننا نؤذي الدية فأعطوه مائة من الأبل ثم انصرفوا راجعين إلى المدينة فعدا يقين على الفهري فقتله بأخيه وأخذ الإبل وانصرف إلى مكة مرتداً وجعل ينشد :

قتلت به فهراً وحلت عظه سراً بني النجار أرياب فارح
حللت به وترى وأدركت ثوري وكنت إلى الأوثان أول راجع

فلما بلغ سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أهدر دمه . ومعنى « أهدر دمه » أباح دمه ، أي أن من يقتله لا عقاب عليه ، إلى أن جاء يوم الفتح فوجد

« مقوس » متعلقاً بأستار الكعبة ليحتمى بها ، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ، « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً » .

وهنا نجد أكثر من مرحلة في العذاب : جزاء جهنم ، خلود في النار ، غضب من الله ، لعنة من الله ، إعداد من الله لعذاب عظيم . فكان جهنم ليست كل العذاب ، ففيه عذاب وفيه خلود في النار وفيه غضب وفيه لعنة ثم إعداد لعذاب عظيم . وهذا ما نستفيد بالله منه . فبعضنا يتصور أن العذاب هو جهنم فحسب ، وقد يغفل بعض من أن هناك ألواناً متعددة من العذاب . وفي الحياة نرى إنساناً يتم حبسه فنظن أن الحبس هو كل شيء ، ولكن عندما وصل إلى علمنا ما يحدث في الحبس عرفنا أن فيه ما هو أشد من الحبس .

وهنا وقفة وقف العلماء فيها : هل لهذا القاتل نوبة ؟ واختلف العلماء في ذلك ، فعالم يقول : لا نوبة لمثل هذا القاتل . وعالم آخر قال : لا ، هناك نوبة . وجاء سهدنا ابن العباس وجلس في جماعة وجاء واحد وسأله : ألقاتل عمداً نوبة ؟ قال ابن العباس : لا . وبعد ذلك بمدة جاء واحد وسأل ابن العباس : ألقاتل عمداً نوبة ؟ فقال ابن العباس : نعم . فقال جلساؤه : كيف تقول ذلك وقد سبق أن قلت لا ، واليوم تقول نعم .

قال ابن العباس : سألني أولاً كان يريد أن يقتل عمداً ، أما سألني ثانياً فقد قتل بالفعل ، فالأول أُرهِبته والثاني لم أقتطه من رحمة ربه .

وكيف فرق ابن العباس بين الحالتين ؟ إنها الفطنة الإيمانية والبصيرة التي يسقطها الله على المتقي . فساعة يوجد النبي صلى الله عليه وسلم في صحابته يسأله واحد قائلاً : « أي الإسلام خير ؟ » فيقول صلوات الله وسلامه عليه : « تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف »^(١) . ويسأله آخر فيجيبه بقوله : « من سلم المسلمون من لسانه ويده » وهكذا كان عليه الصلاة والسلام يجيب كل سائل بما

يراد أصلح لحاله أو حال المستمع ، ويجيب كل جماعة بما هو أنفع لهم . . ويسأله عبدالله ابن مسعود رضي الله عنه : أى الأهل أفضل ؟ فيقول صلوات الله وسلامه عليه : « الصلاة على ميفاتها . قلت : ثم ماذا يا رسول الله ؟ قال : أن يسلم الناس من لسانك » (١)

ونعرف أن آية القتل العمد تتطلب المزيد من التفكير حول نصها « فجزاؤه جهنم خالداً فيها » . وهل الخلود هو المكث طويلاً أو على طريقة التأيد . . بمعنى أن زمن الخلود لا ينتهى ؟ ولو أن زمن الخلود لا ينتهى لما وصف الحق المكث في النار مرة بقوله :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾

(من الآية ٨٨ سورة آل عمران)

ومرة أخرى بقوله :

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾

(من الآية ١٢٩ سورة النساء)

هذا القول يدل على أن لفظ التأيد في « أبداً » فيه ملحوظ يزيد على معنى الخلود دون تأيد . وإذا اتحد القولان في أن الخلود على إطلاقه يفيد التأيد ، وأن « خالدين فيها أبداً » تفيد التأيد أيضاً ، فمعنى ذلك أن اللفظ « أبداً » لم يأت بشيء زائد . والقرآن كلام الله ، وكلام الله منزّه عن العبث أو التكرار . إذن لا بد من وقفة تفيلنا أن الخلود هو المكث طويلاً ، وأن الخلود أبداً هو المكث طويلاً طويلاً لا ينتهى ، وعلى ذلك يكون لنا فهم . فكل لفظ من القرآن يحكم وله معنى . ثم إن كلمة « خالدين » حين وردت في القرآن فإننا نجد الحق سبحانه وتعالى يقول في خلود النار :

﴿ يَوْمَ يَلَيْتُ لَأَتَكَلَّمَنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمَنْهُمْ شَرٌّ وَسَعِيدٌ ۝١٢٩ قَالُوا الَّذِينَ شَقُّوا فَنِي

النَّارِ لَمْ فِيهَا زَقِيمٌ وَنَسِيتُ ۝١٣٠ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا

شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝١٣١﴾

(سورة هود)

فكان الحق سبحانه وتعالى استثنى من الخلود «إلا ما شاء ربك» والاستثناء لا بد له من زمن ، فلا نأخذ الخلود بمعنى التأييد ، ولكن الخلود هو زمن طويل ، وكذلك يقول في خلود الجنة :

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَنَ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُودٍ﴾

(سورة مود)

وقوله الحق : «إلا ما شاء ربك» تفيد أن الخلود عندهم ينتهي . مادام هناك استثناء ، فالاستثناء لا بد له من زمن ، والزمن مستثنى من الخلود وعلى ذلك لا يكون الخلود تأبيدياً .

وعلى أن نتناول الآيات بهذه الروح ، وفي هذه المسألة نجد وقفة لعالم من أعلام العقائد في العصر العباسي هو عمرو بن عبيد ، وكان عمرو من العلماء الذين اشتهروا بالمحافظة على كرامة العلم وعزة العلماء لدرجة أن خليفة ذلك الزمان قال عنه وسط بعض المنتسبين إلى العلم : «كلهم طالب صيد إلا عمرو بن عبيد» وقد كانت منزلته العلمية عالية ونفسه ذات هزة إيمانية تعلو على صفائر الحياة . وكان عمرو بن عبيد دقيق الرأي ، ويحكى عنه قيس بن أنس هذه الحكاية : كنت في مجلس عمرو بن عبيد فإذا بعمرو بن عبيد يقول : «يؤتى بي يوم القيامة فيقال لي : لم قلت بأن قاتل العمد لا توبة له . قال : فقرأت الآية : «فجزاءه جهنم خالداً فيها» وكان يجب أن يلتفت عمرو بن عبيد إلى أن الإلهام الذي جاءه أو الرؤيا التي أراها له الله بأنه سوف يؤق به يوم القيامة ليسأل لماذا أفنى بالآ توبة لقاتل العمد ، كان يجب أن يلتفت إلى أن ذلك يتضمن أن لقاتل العمد توبة ، لأن سؤاله عن ذلك يوم القيامة يشير إلى عتاب في ذلك .

نقول ذلك لنعرف أن الحق سبحانه وتعالى جعل فوق كل ذي علم عليا . . ولكن عمرا ذكر ما جاء في قول الحق : «فجزاءه جهنم خالداً فيها» . وقال قيس بن أنس : وكنت أصغر الجالسين سنأ ، فقلت له : لو كنت معك لقلت كما قلت : «فجزاءه جهنم خالداً فيها» وقلت أيضاً :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾

(من الآية ٤٨ سورة النساء)

قال قيس : فوالله ما رد على عمرو بن عبيد ما قلت . ومعنى ذلك موافقة عمرو بن عبيد .

ماذا تفيد هذه ؟ . تفيد ألا نأخذ كلمة «خالدين فيها» بمعنى التأييد الذي لا نهاية له ، لأن الله قد استثنى من الخلود في آية أخرى .

والحق سبحانه وتعالى بعد أن شرح حكم القتل العمد والقتل الخطأ ، بحث العلماء ووجدوا أن هناك قتلاً اسمه «شبه العمد» أي أنه لا عمد ولا خطأ ، كأن يأتي إنسان إنساناً آخر ويضربه بالآلة لا تقتل عادة فيموت مقتولاً ، وهنا يكون العمد موجوداً ، فالضارب يضرب ، ويمسك بالآلة ويضرب بها ، وصادف أن تقتل الآلة التي لا تقتل غالباً ، وقال العلماء : القتل معه لا به ، فلا فصاح ، ولكن فيه دية .

وأراد الحق سبحانه وتعالى أن يوضح : بعد ما حدث وحدثكم عن القتل بكل صوره وألوانه سواء أكان القتل مباحاً كقتل المسلمين الكافرين في الحرب بينها ، أم القتل العمد ، أم القتل الخطأ ، أم القتل شبه العمد ، لذلك ينهنا : يجب أن محتاطوا في هذه المسألة احتياطاً لتبينوا أين تقع سيوفكم من رقاب إخوانكم ، فيقول : .

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَسَّرُوا لِقَا أَلَيْكُمُ السَّلَامُ لَسْتُ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ